

# 彌迦書 第五章

- 唐佑之, 《阿摩司書、彌迦書》, 天道書樓。
- 胡維華, 《彌迦書、那鴻書》, 天道書樓。
- 普萊爾, 《約珥書、彌迦書、哈巴谷書》, 校園書房。

洛杉磯國語浸信會成人主日學

1/18/2026



週次	日期	主題	教師
1	12/7	約拿書第1章	洪理
2	12/14	約拿書第2-3章	王鑫
3	12/21	約拿書第4章	楊爍
4	12/28	彌迦書第1章	李超翰
5	1/4	彌迦書第2-3章	洪理
6	1/11	彌迦書第4章	王鑫
7	1/18	彌迦書第5章	楊爍
8	1/25	彌迦書第6章	李超翰
9	2/1	彌迦書第7章	洪理
10	2/8	那鴻書第1章	王鑫
11	2/15	那鴻書第2章	楊爍
12	2/22	那鴻書第3章	李超翰

# 概述

- 彌迦書第五章預言了彌賽亞（受膏者）將在伯利恆降生，並詳細描述了這位彌賽亞的統治和復興。本章特別強調了這位來自伯利恆的統治者將帶來和平與公義，他的子民將在安寧中生活，而其統治將延伸到地極。
- 彌賽亞的出生地：彌迦書第五章預言，來自以法他（伯利恆）的統治者將會帶來拯救。這被許多人解讀為關於耶穌基督在伯利恆降生的預言。
- 統治與影響：這位統治者將是和平的君，他的統治將是公義的，並將結束外邦的勢力。
- 復興與安寧：在他統治之下，以色列人將會過著安寧的生活，擺脫恐懼和衝突。他的國度將會擴張到地極。
- 審判與更新：彌迦書第五章也是對當時不公義的審判，為未來的彌賽亞帶來更新和復興的希望。

# 一、和平的治權（5:1-6）

1 成群的民哪，現在你要聚集成隊！因為仇敵圍攻我們，要用杖擊打以色列審判者的臉。2 「伯利恆以法他啊，你在猶大諸城中為小，將來必有一位從你那裡出來，在以色列中為我做掌權的。他的根源從亙古，從太初就有。」3 耶和華必將以色列人交付敵人，直等那生產的婦人生下子來。那時，掌權者其餘的弟兄必歸到以色列人那裡。4 他必起來，倚靠耶和華的大能並耶和華他神之名的威嚴，牧養他的羊群。他們要安然居住，因為他必日見尊大，直到地極。5 這位必做我們的平安。當亞述人進入我們的地境，踐踏宮殿的時候，我們就立起七個牧者、八個首領攻擊他。6 他們必用刀劍毀壞亞述地和寧錄地的關口。亞述人進入我們的地境踐踏的時候，他必拯救我們。

# 一、和平的治權（5:1-6）

- 本段經文的特色是作尖銳的對比，正如上一段經文（4:11-13），以將來的榮華與現在的艱困作比較。
- 5:1在希伯來聖經中為第四章14節。大多經學家認為這經文是一個片斷，應單獨解釋。
- 5:2-3可成為一小段，然後4-6節為另一小段。前者論彌賽亞君王的誕生，後者彌賽亞君王的作為。歸納起來，這彌賽亞預言著重和平的治權。
- 在這六節（1-6節）經文共有十三行，分起來並不平均。首先兩行為災禍哀號。然後七行論新王帶來救恩，使民族蒙福。最後四行為答覆人們的困惑，針對亞述帶來的危機。以災難的哀歌起首，以希望之歌作結，情調一直向上高升，成為本書中間信息（四、五兩章）之高峰。

# 一、和平的治權（5:1-6）

## 1. 以色列的困境（5:1）

1 成群的民哪，現在你要聚集成隊！因為仇敵圍攻我們，要用杖擊打以色列審判者的臉。

- 這段信息的背景大概是當西拿基立圍攻耶路撒冷，居民躲在城中的角落、不知如何是好的時候。先知彌迦挑戰百姓，並發出鼓舞他們勇敢迎敵的信息。「以色列審判者」指的是以色列的王，然而他毫無招架的能力，因為敵人不斷用武力羞辱他。
- 在先知彌迦的時代，猶大國最大的敵人是亞述。亞述羞辱以色列的統治者，最明顯的應該是列王紀下十八章19節開始所記載的：那時，亞述王派他的大臣拉伯沙基來招降以色列。

# 一、和平的治權（5:1-6）

## 1. 以色列的困境（5:1）

- 王下18:19-25：拉伯沙基說：「你們去告訴希西家說：『亞述大王如此說：你所倚靠的有什麼可仗賴的呢？你說有打仗的計謀和能力，我看不過是虛話！你到底倚靠誰才背叛我呢？看哪，你所倚靠的埃及是那壓傷的葦杖，人若靠這杖，就必刺透他的手，埃及王法老向一切倚靠他的人也是這樣。你們若對我說「我們倚靠耶和華我們的神」，希西家豈不是將神的丘壇和祭壇廢去，且對猶大和耶路撒冷的人說「你們當在耶路撒冷這壇前敬拜」嗎？』現在，你把當頭給我主亞述王，我給你二千匹馬，看你這一面騎馬的人夠不夠！若不然，怎能打敗我主臣僕中最小的軍長呢？你竟倚靠埃及的戰車馬兵嗎？現在我上來攻擊毀滅這地，豈沒有耶和華的意思嗎？耶和華吩咐我說：『你上去攻擊毀滅這地吧！』」

# 一、和平的治權（5:1-6）

## 1. 以色列的困境（5:1）

- 亞述王仗着他所向無敵的軍力，嘲笑猶大竟然想要倚靠耶和華來對抗亞述。
- 王室被羞辱通常表示國家已經到了危急存亡的緊要關頭。當國家亡了，人民也會失去一切，彌迦此時呼籲百姓起來爭戰，抵擋外來的侵略者，這是他們為自己奮鬥的最後機會了。
- 反思：從古到今，在一個社會中，人民雖然佔絕大多數，卻常因各式各樣的理由而被隔絕在國家的決策之外。不過，一個社會真正的力量，卻常常取決於這些人。教會也不例外，全職傳道人的信仰、人格固然重要，信徒全體的敬虔與見證，才是一個教會健康與否的真正指標。

# 一、和平的治權（5:1-6）

## 2. 彌賽亞君王的誕生（5:2-3）

2 「伯利恆以法他啊，你在猶大諸城中為小，將來必有一位從你那裡出來，在以色列中為我做掌權的。他的根源從亙古，從太初就有。」 3 耶和華必將以色列人交付敵人，直等那生產的婦人生下子來。那時，掌權者其餘的弟兄必歸到以色列人那裡。

- 這裡提到的是伯利恆，而非耶路撒冷，換言之，是大衛的故鄉，而非王族居住的所在或是國家行政的中心。
- 自大衛以來，歷世歷代的王都生在王都，享受富貴，但神要再一次興起一位王，卻不是一個倚靠權勢的王，他要像大衛來自貧窮的鄉下，卻是可以真正成為統治者的。
- 以法他可以指一個地區，在該地區內有伯利恆。創世記35:19說，以法他就是伯利恆，是拉結埋葬之地。

# 一、和平的治權（5:1-6）

## 2. 彌賽亞君王的誕生（5:2-3）

- 「在猶大諸城中為小」：伯利恆是個小鄉鎮，微不足道到當約書亞分地時，猶大的地點名單中甚至都不曾提及伯利恆。
- 彌迦說伯利恆是新君王的出生地，由此證明，神叫軟弱的和被蔑視的升高，正如神吩咐撒母耳到低微的伯利恆去找尋那生而為王的人時，竟尋找到當時最不起眼的大衛，所以要來的彌賽亞也是從伯利恆這小鎮中出現，一個在猶大諸城中小到不值一提的地方。
- 那麼一個微不足道的小城，卻會出來一個大君王，是神差來的領袖，大有權柄，對一般人很難想像。對耶路撒冷中那些傲慢的領袖來說，這個預言是個當頭棒喝。像很多大城市裡有權勢的人，他們以為領袖由始至終都是活在大都會裡。

# 一、和平的治權（5:1-6）

## 2. 彌賽亞君王的誕生（5:2-3）

- 思考：以神的眼光看大小。
- 神常常揀選看來最小的、最卑微的，來達成祂的旨意。
- 基甸宣稱他是來自最弱小的一個支族，是家族中最年輕的（士6:15）。
- 掃羅描述他的支族是以色列中「至小的」（撒上9:21）。
- 耶和華揀選大衛，他是家裡兄弟中最年輕的（撒上16:1-13）
- 這個主題的表述在彌賽亞、世界的救主之宣告中達到高峰，那就是那位躺在馬槽裡的嬰孩（路2章）。

# 一、和平的治權（5:1-6）

## 2. 彌賽亞君王的誕生（5:2-3）

- 彌迦又說這君王「**他的根源從亙古，從太初就有**」，這就帶來一個雙重的意義。他遠超過歷史上的大衛王，而強烈地暗示一個甚至更久遠的世系。
- 「**亙古**」和「**太初**」在舊約其他地方是用在神身上的，因此，有可能彌迦期望的是一個有超自然身份者。這要來的君王肯定與任何其他之王迥然不同，但仍是延續了真正大衛的血統。
- 「**從你那裡出來**」與撒母耳在伯利恆發現大衛一事之間，有一個使人好奇的平行關係。這要來的彌賽亞是耶和華為自己預備，多過是為以色列預備的。祂會完成神所有的目的，不只是百姓內心深處的渴求。

# 一、和平的治權（5:1-6）

## 2. 彌賽亞君王的誕生（5:2-3）

- 耶和華既興起一位掌權者，以色列的苦難只不過是短暫的，但是苦難並非不存在，以色列仍須經歷。
- 耶和華因以色列犯罪而施以管教，許多敵人來侵，甚至交付給敵人，審判必須從神的百姓起首。「直等那生產的婦人生下子來」，才有轉機。
- 這必指應許的君王誕生，甚至可以與以馬內利相聯（賽七14）。這不僅指個人彌賽亞，彌賽亞在廣義來說，是指以色列民族。
- 「掌權者其餘的弟兄」必指北國，與南國一起重新結合，成爲一個整體。在彌賽亞時代，南北會將聯合，也是先知所期望的。

# 一、和平的治權（5:1-6）

## 3. 彌賽亞君王的作為（5:4-6）

4 他必起來，倚靠耶和華的大能並耶和華他神之名的威嚴，牧養他的羊群。他們要安然居住，因為他必日見尊大，直到地極。

5 這位必做我們的平安。當亞述人進入我們的地境，踐踏宮殿的時候，我們就立起七個牧者、八個首領攻擊他。6 他們必用刀劍毀壞亞述地和寧錄地的關口。亞述人進入我們的地境踐踏的時候，他必拯救我們。

• 這裡提到彌賽亞君王的三個作為：

1) 祂將來臨，並靠耶和華的能力牧養祂的羊群。

2) 祂將帶來平安，其影響力將尊大直到地極。

3) 當亞述人（代表敵人）入侵時，祂將興起足夠的牧者和領袖來抵禦仇敵。

# 一、和平的治權（5:1-6）

## 3. 彌賽亞君王的作為（5:4-6）

- 「**他必起來**」：他起來站立，表明他的堅定不移的態度。
- 「**倚靠耶和華的大能並耶和華他神之名的威嚴**」：他有神的能力，必然成功；他的權威不是他本身有的，而是有耶和華他神之名的威嚴。權威在於神，神的聖名是祂權力的內涵。
- 「**牧養他的羊群**」：他是牧者，牧者又是君王的別稱，他牧養羊群，照顧他們。牧人是強壯、堅定和勇敢的領袖，會在每一個難關和壓力下堅定不移，他會決心叫羊得安全。
- 在這樣優秀的領導下，百姓就能「**安然居住**」，祂的偉大不只在以色列境外，而且延伸「**直到地極**」，祂所帶來的安全並不是依靠某種環境，而是在全地任何一個地方都可以被體驗。

# 一、和平的治權（5:1-6）

## 3. 彌賽亞君王的作為（5:4-6）

- 而且，甚至當「亞述人進入我們的地境，踐踏宮殿的時候」，百姓也是絲毫無損。
- 彌迦說這話時，這樣的災難會隨時來臨。面對這災難，神應許了彌賽亞的降臨和祂遍及全地的權柄，這就是磐石一般的保證：「這位必做我們的平安」
- 當有這樣的領袖給人如此的安全感時，百姓的心態就轉變了。他們不再於侵略者的威脅和羞辱下顫抖恐懼，取而代之的是，「我們就立起七個牧者、八個首領攻擊他」，有大牧人做百姓的頭，百姓中就能再次興起更多優秀的領袖了。七、八個不是指具體的人數，而指着猶大有足夠的首領，無論是行政的（牧者），或是軍事的（首領），足以抵禦外患。

# 一、和平的治權（5:1-6）

## 3. 彌賽亞君王的作為（5:4-6）

- 一方面，領袖們會帶領百姓反擊，「他們必用刀劍毀壞亞述地和寧錄地的關口」。另一方面，百姓在遭受侵略時也會得勝：「亞述人進入我們的地境踐踏的時候，他必拯救我們」。
- 亞述和寧錄同義，是指巴比倫及亞述之地，當神的君王在以色列即位時，甚至地上最強大的國也不能抵擋他，無論是攻是守總是戰無不勝。
- 反思：這位稱為和平的王，要在亂世中展現他的能力。當強權、武力在世界的舞台上橫行、肆虐時，我們的心態是怎樣的？我們對真正和平的期待將建立在什麼基礎上？我們對政治領袖又會有怎樣的期待？

## 二、恩惠與福樂（5:7-9）

7 雅各餘剩的人必在多國的民中，如從耶和華那裡降下的露水，又如甘霖降在草上；不仗賴人力，也不等候世人之功。8 雅各餘剩的人必在多國多民中，如林間百獸中的獅子，又如少壯獅子在羊群中。他若經過，就必踐踏撕裂，無人搭救。9 願你的手舉起高過敵人，願你的仇敵都被剪除！

- 這段經文是民族復興的應許，在第7節與第8節重複「餘民」的概念。「雅各餘剩的人」是以色列復興的核心，必在列國之中。餘民的影響也是雙重的，溫和如晨露與甘霖，指耶和華的福分；卻兇猛如百獸中的獅子，指耶和華的審判。
- 本段與第四章有十分密切的關聯，作者以重複的語句，加強信息的內容，著重耶和華拯救以色列的能力，強調民族復興的前景。

## 二、恩惠與福樂（5:7-9）

- 「雅各」是以色列民族的統稱，不只指以色列北國，也不單指在猶大的以色列人。在先知的心目中，以色列民族是雅各的後裔，是整體的，不可分開。
- 「雅各餘剩的人」是在審判後餘下的餘民，卻是復興民族的支柱。彌迦並不把餘民看為一群雜亂無章的難民，悲縮一團來互相保衛、求生存，而是一股「在多國的民中」的勢力，他們將會在新王統治下團結起來。
- 不但如此，他們是一股使人心曠神怡的力量，也同時是把人撕碎的力量：「如從耶和華那裡降下的露水，又如甘霖降在草上」、「如林間百獸中的獅子，又如少壯獅子在羊群中」。這兩個對比的形象指出，那是百姓團結地效忠於耶和華的彌賽亞時，所帶出的雙重果效。

## 二、恩惠與福樂（5:7-9）

- 露水比雨似乎更重要，因為巴勒斯坦地區終年少雨，如果不在雨季（春雨與秋雨），幾乎不會有任何降雨。但是露水卻經常有，而且在六月至九月，雨量最少的時候，露水特別豐裕，對菜蔬水果的生長助益最大。
- 露水與甘霖降下，是天空降下的，不是出於人力。所以神的恩惠不是人力可以促成的。人唯一可靠的，是仰賴神恩惠的安排與供給，人力本身是無濟於事的。
- 露水與甘霖都是指正面的力量，是耶和華的福分。以色列必須成為從耶和華那裡降下的露水甘霖，必須從祂那裡支取資源，祂能提供生活和成長之所需。
- 「我必使他們與我山的四圍成爲福源，我也必叫時雨落下，必有福如甘霖而降。」（結34:26）。

## 二、恩惠與福樂（5:7-9）

- 第二個表象不再是溫和如露水甘霖，卻是凶猛如獅子。
- 獅子是林中百獸之王，獅子也常常成為以色列的表象，如民23:24 及24:9，創世記49:9也說猶大支派是獅子。
- 另外，何西阿也用獅子來比作耶和華的特性：「我必向以法蓮如獅子，向猶大家如少壯獅子。我必撕裂而去，我要奪去，無人搭救。」（何5:14）
- 獅子是無敵的，能抵抗一切的外敵。神的百姓屢被欺壓凌辱，常成為外邦侵略的犧牲者，但是現在犧牲者要成為勝利者。耶和華護衛他們，他們既是耶和華的代表，就為耶和華執行刑罰的事，向外邦施行審判，得勝仇敵。以色列會像獅子在羊群中，經過時踐踏撕裂，執行神公義的刑罰。

## 二、恩惠與福樂（5:7-9）

- 反思：同一位神，不同的感受；同一個信仰，不同的味道
- 就信與不信的而言，面對彌賽亞君王，神的百姓會感受到心曠神怡的力量，而神的敵人則感受到踐踏撕裂的痛苦。不同的人會有不同的反應和結局（林後2:15-16 因為我們在神面前，無論在得救的人身上或滅亡的人身上，都有基督馨香之氣。在這等人，就做了死的香氣叫他死；在那等人，就做了活的香氣叫他活。）
- 就信徒群體而言，同樣是神的百姓，在經歷類似的環境時，卻對不同的人戲劇化地帶出不同的影響：有人覺得被祝福、被更新，有人覺得被壓迫、撕碎。我們在信仰中所經歷的感受是如何的？我們又如何幫助軟弱的肢體？

## 二、恩惠與福樂（5:7-9）

- 「願你的手舉起高過敵人，願你的仇敵都被剪除」
- 手下垂，是指力量的失敗，士氣的低落。所以手舉起，表明勇敢的力量重振。
- 以色列已經得着應許，成爲野牛的角，堅硬如鐵，如野牛的蹄，如銅一般堅實（4:13）。但是爲實現這樣的應許，以色列人必須振作起來，靠神有勇氣與毅力，而且必須加上極大的努力。
- 首先自強才可鞏固國防，將敵人擊敗。戰爭勝利，才可獲取和平。敵人被擊敗退去，以色列才得着救恩，得着神全備的救恩。
- 這對後世的教會，也是極大的鼓舞與激勵。

### 三、潔淨與赦免（5:10-15）

10 耶和華說：「到那日，我必從你中間剪除馬匹，毀壞車輛。  
11 也必從你國中除滅城邑，拆毀一切的保障。12 又必除掉你  
手中的邪術，你那裡也不再占有卜的。13 我必從你中間除滅  
雕刻的偶像和柱像，你就不再跪拜自己手所造的。14 我必從  
你中間拔出木偶，又毀滅你的城邑。15 我也必在怒氣和憤怒  
中，向那不聽從的列國施報。」

- 這是耶和華指控以色列的罪惡，因為他們以人力自衛，忽略神的能力，以迷信取代真實的信仰。
- 審判是不可避免的，但是神的目的不是要毀滅，而是潔淨。他們如蒙潔淨與赦免，就因此得着神拯救的恩惠。第15節是指神對萬邦的審判。這審判就帶給以色列拯救與復興。

### 三、潔淨與赦免（5:10-15）

- 彌迦在此談到關於在「**那日**」要發生的事，補充了之前所講要發生的事（4:6-7）。之前彌迦強調耶和華決定要召集「瘸腿的」成爲餘民，這裡他強調耶和華決定要從新耶路撒冷和新以色列中剪除（10、11、12、13節）和拔出（14節）任何異教的影響、風俗。
- 「你的」和「你」被重複使用，顯出耶和華要對付的目標是反叛的耶路撒冷。祂會除淨城內所有的邪惡，那裡有三個主要的惡行：依靠軍事力量、占卜邪術和偶像崇拜。這三個問題扼住了以色列國的命脈，藏在國家的核心，成爲社會嚴重的問題。
- 對付這些問題是毫不妥協的，這不是單單減低它的程度或比例，而是要剪除。剪除一字出現了四次，顯示了耶和華決心要立刻除去。

### 三、潔淨與赦免（5:10-15）

1. 問題一：依靠軍事力量（我必從你中間剪除馬匹，毀壞車輛，也必從你國中除滅城邑，拆毀一切的保障）。
  - 當一個國家變得富裕，就必定有能力並渴望建立其軍事資源。彌迦之所以首先將它列舉出來，因為軍事力量會快速無情地腐蝕我們對神的信靠。
  - 從摩西那時開始，神就已經說得很清楚，以色列的王必須在國家的安全上信靠耶和華，而不是靠馬匹：「只是王不可為自己加添馬匹，也不可使百姓回埃及去，為要加添他的馬匹，因耶和華曾吩咐你們說：『不可再回那條路去。』」（申17:16），但以色列屢次重蹈覆轍，想要靠加強軍力來保護國家，最嚴重的是藉著與他國的同盟。

### 三、潔淨與赦免（5:10-15）

- 根據列王記下18:24以及以賽亞書31:1，希西家尋求埃及的外援，建造馬兵與戰車。這種尋求外援的舉動，為先知以賽亞與彌迦所指責，因為這是完全違反耶和華的旨意，沒有重視以色列聖者的權柄。
- 古代近東往往將政治、軍事與宗教混為一談，但是彌迦卻對這樣作法十分反對，他從政治軍事的行動中，看不出他們有什麼真實的信仰，所以他必須提出警告，如在詩20:7所說的：有人靠車，有人靠馬，但我們要提到耶和華我們神的名。
- 反思：一旦我們以物質來建立我們的安全感，就算那只是所謂「安全的設施」，繼而我們就會認為神是多餘的了。這不但發生在城市或國家，也同樣發生在個人身上。我們的安全感在哪裡？在物質上？在神身上？

### 三、潔淨與赦免（5:10-15）

2. 問題二：占卜邪術（又必除掉你手中的邪術，你那裡也不再  
有占卜的）。
- 當以色列人剛進入迦南地時，這種風俗在當地曾深入民心。他們已經有清楚和嚴厲的警告，要遠離這些東西，更不可效法，神與祂的子民溝通的方式是透過律法和先知，而不是靈媒、占卜者或巫師。不過時間久了，國內的屬靈領袖變得散漫鬆懈，起初他們允許一些異教風俗滲入百姓的敬拜之中，逐漸地就全盤接收過來。
  - 賽8:19-20 有人對你們說：「當求問那些交鬼的和行巫術的，就是聲音綿蠻、言語微細的。」你們便回答說：「百姓不當求問自己的神嗎？豈可為活人求問死人呢？人當以訓誨和法度為標準。」

### 三、潔淨與赦免（5:10-15）

- 耶和華會立時在彌賽亞管治下的新耶路撒冷和新以色列當中，剪除任何有關的這些東西。
- 在以色列舊的約中，行邪術事實上是該死的罪（如出22:18 行邪術的女人，不可容她存活），在新的約之下神的國，行邪術也是明顯禁止的。
- 在彌迦和以賽亞的時代，一提到邪術和假預言，就會聯想到非利士人和東方的習俗。行巫術的人也同樣遭到神的厭惡，這就如同那些依靠埃及的馬匹一樣地被厭惡。耶和華的百姓怎可從事這樣的迷信？
- 反思：我們是否有時也會以某種迷信的方式來尋求神的心意？

## 三、潔淨與赦免（5:10-15）

3. 問題三：偶像崇拜（我必從你中間除滅雕刻的偶像和柱像，你就不再跪拜自己手所造的。我必從你中間拔出木偶，又毀滅你的城邑）。
- 彌迦早已提出警語，以色列北國敗亡的主因，就在於他們敬奉偶像的罪惡（1:7），十誡中就命令禁止偶像崇拜。
  - 雕刻的偶像，是用木頭、石頭、金銀或任何合適或找得到的材料所造成。偶像是崇拜的一部分，在神廟周圍有龐大的工業在蓬勃成長。
  - 在當時的社會中，柱像和木偶分別代表了男性和女性的神祇，即巴力和亞舍拉。柱像通常是石頭，而木偶通常是樹木。其傳達的信息是有關生產力：跟隨這些習俗，就保證你的田地多產，女人多生兒女。

### 三、潔淨與赦免（5:10-15）

- 古往今來，拜偶像都是根本的錯誤，無可避免地扭曲了我們的生活方式。這是源於敬拜受造物多過敬拜造物主，而且使敬拜者沒有道德標準和界線，讓人隨意放蕩，污穢整個社會，因此耶和華聲明說：「我必...毀滅你的城邑」（14節）。
- 「我也必在怒氣和憤怒中，向那不聽從的列國施報」帶來了神的審判，不僅審判以色列，也審判那些不服從的國家。當耶和華在祂的子民中清除一切的障礙，祂才進一步對付列國。
- 這些列國是「那不聽從的」，指他們的叛逆。耶和華是全地的主，祂統管萬國，所以神必須懲治萬民，為自己的百姓伸冤，因為他們受列國的欺壓太甚，耶和華不能再容忍，祂伸張祂的公義。