

一般書信（二） 第十三課

猶大書
猶1-25

洛杉磯國語浸信會成人主日學

5/25/2025

週次	日期	主題	教師
1	3/2	彼後1:1-15	楊爍
2	3/9	彼後1:16-2:10上	楊爍
3	3/16	彼後2:10下-22	王蕊
4	3/23	彼後3:1-18	李超翰
5	3/30	約一1:1-10	王靈娜
6	4/6	約一2:1-11	楊爍
7	4/13	約一2:12-27	王靈娜
8	4/20	約一2:28-3:10	楊爍
9	4/27	約一3:11-24	李超翰
10	5/4	約一4:1-21	楊爍
11	5/11	約一5:1-21	岑勇
12	5/18	約二、約三	岑勇
13	5/25	猶1-24	王蕊

課程
安排

猶大書概述

- 短小精悍的猶大書只有二十五節經文，卻不是七卷大公書信中最短的一卷。僅次於約翰叁書（十五節經文）和約翰貳書（十三節經文）。
- 早期教父俄利根（約公元185-254年）對這書曾有以下的評論：「一封只有寥寥數行的書信…，卻充滿了屬天恩典的剛勁言詞（*errōmenoi logoi*）」（《馬太福音註釋》10.17）。
- 有學者指出，在新約中，猶大書是最受忽略的書卷。並且認為彼得後書同樣不受重視。猶大書不受重視，部分原因是猶大書和彼得後書有部分內容重疊，背景、特質和信息相仿，猶大書往往遭看作彼得後書的節錄（雖然彼得後書取材於猶大書），且不少學者認為彼得後書既不是使徒彼得所寫，又寫於第一世紀末，其神學價值也比不上其他新約書卷，只視之為「早期大公信仰」。

猶大書概述

(Early Catholicism) 其中一個範例。加上猶大書毫不避嫌，使用偽經書卷《以諾一書》和《摩西遺訓》。晚近就有學者撰寫論文指出：正如現今我們面對多元文化的衝擊，猶大書正是回應當代的多元文化，強調要定位於至聖的真道，在聖靈的引領下為主作見證。學者往往將猶大書與彼得後書相提並論，原因是兩卷書信部分內容重疊，結構和用字都有不少相似的地方。然而不應因而忽略了它們是兩卷獨特的書卷，可能是針對兩種全然不同的景況：猶大書明顯有較強的巴勒斯坦猶太的背景，彼得後書則偏向於希臘的背景。

猶大書概述

1. 作者及寫作日期：

本書是託名著作

有學者認為本書的作者不是耶穌的兄弟猶大，只是有人託猶大的名字寫這書，基於以下幾個主要原因：

（1）書中描述的景況較為後期：作者呼籲讀者要記念主耶穌基督的使徒從前的教導（第17節），同時這信仰是前人交付下來的（第3、20節），那時候猶大應已離世；（2）作者用「信仰」（pistis：[和修]：「真道」）指一組已確定的信仰教條，但早期基督教運動不是這樣描述他們所相信的，因此這反映第一世紀末大公教會的形態；（3）與反對彼得和雅各是新約書卷的作者一樣，有學者認為他們是加利利地區的村民，不可能懂得善用希臘文，況且猶大書使用了希臘猶太人的字彙，且使用了不少修辭技巧。

本書作者

本書作者最可能仍是耶穌的兄弟猶大。傳統一直接受本書的作者是福音書所載耶穌的兄弟猶大，亦即雅各的兄弟（猶大書的作者同樣稱自己是雅各的兄弟）。與雅各書的作者雅各一樣，²⁶他雖然可以稱耶穌為他的兄弟，卻仍然選擇以「耶穌基督的僕人」來表達他與耶穌的關係，即使在以色列地猶太基督教的圈子中，耶穌家庭成員的地位越來越受到重視。亞歷山太的教會領袖革利免（約公元150-215年）認為，猶大刻意迴避稱自己為主兄弟，而使用另一個與他的職事更有直接關聯的稱謂：「耶穌基督的僕人」，他以這身分向讀者說話。對猶大來說，耶穌是「獨一的主宰」（第4節），可能令他自覺不配稱為耶穌的兄弟，或意識到肉身的關係並不重要（參可三31~35）。耶穌的兄弟雅各撰寫雅各書時，同樣沒有稱自己為主兄弟。

寫作日期

本書為第一世紀中葉的作品；也有認為約公元60年代中葉，與彼得前書的成書日期相約，早於彼得後書寫成，並為彼得後書所引用。⁴ 本書作者要求讀者記得使徒所說的話（第17節）；這些使徒可能指建立收信人教會羣體的第一代使徒，而作者假設讀者親耳聽過使徒的教導，因此本書不可能屬於第二世紀的作品。另一個時間指標是，根據優西比烏引述赫格西僕的記載，猶大的曾孫在多米田在位時被捕，大概是在公元80年代末至90年代初；那時猶大應已去世，不然應先捉拿他，而不是他的曾孫，因此本書不可能寫於公元80年代之後。

猶大書概述

- 猶大書作為一封書信，與當代一般希臘書信的格式相似，大概是一封巡迴的書信。這信雖然沒有感恩禱告的部分，但按照當代的書信格式，不一定需要這部分，例如加拉太書就沒有感恩的禱告。當代的希臘書信除了開頭的問安語，往往在結束時，也有告別辭（如「願你剛強」、「願你興盛」）、健康的祝願及第二個問安語（secondary greeting），但猶大書結束時，只有簡短的祝福語。
- 有不少學者認為猶大書深受希臘化的思想影響，是寫於散居地。然而不能從本書的文筆風格和用字上證明這點。和彼得後書一樣，本書的希臘文與當代的希臘文獻差異不大。

猶大書概述

- 在風格上，作者多次使用重複或同字根的字，起了貫穿整卷書的作用如下：

「主」 (kyrios；第4、5、9、14、17、21、25節) 、

「愛」 (agape/agapetoi；第1、2、3、12、17、20、21節) 、

「憐憫」 (eleos/eleein；第2、21、22、23節) 、

「所有」 (pas；第3、15 [4x] 、25 [2x] 節) 。

他特別喜歡採用重複的表達方式。

猶大書概述

- 使用猶太詮釋的傳統及經典：
猶大書雖然沒有直接引用舊約經文，卻充滿着舊約的典故：不信的以色列、墮落的天使、敗壞的所多瑪和蛾摩拉、天使長米迦勒、魔鬼、摩西的死、該隱、貪財的巴蘭、背叛的可拉和亞當七世孫以諾，不下十個在舊約出現的人物。作者使用了預表方式，將以上的六個人物看為這些假教師的預象作者使用了預表方式，將以上的六個人物看為這些假教師的預象（type），這些假教師就是實體。作者的手法，與昆蘭文獻的註釋所用的主題「別沙」（Pesher），不無相似的地方。”藉着重複「保守」、「不敬虔」、「這些人」、「審判」、「毀謗」、「主」這些鑰字，將有關的事件串連起來，針對讀者羣體的需要。

猶大書的結構

- 書信的開頭 1-2節
- 書信的正文 3-23節
- 書信的結尾：頌讚 24-25節

書信的開頭 1-2節

1 耶穌基督的僕人，雅各的弟兄猶大，寫信給那被召、在父神裡蒙愛、為耶穌基督保守的人。2 願憐恤、平安、慈愛多多的加給你們。

- 當時的希臘書信一開始都清楚寫明誰是寫信人和收信人，並加上問安語，猶大書也依循這種格式。它像保羅書信一樣，將不少基督教的元素加入原有的固定格式。本書顯示出作者的寫作風格，喜歡將類同的觀念，以三種不類同的方式重複表達；介紹自己及讀者時，同時採用了這種方式——作者：猶大、耶穌基督的僕人、雅各的兄弟；收信人：被召、蒙愛、被保守的人。
- 寫信人：「僕人」即「奴僕」，猶大自稱是耶穌基督的奴僕，即他是屬於耶穌基督的。這稱謂見於羅馬書一章1節、雅各書一章1節和彼得後書一章1節。在當時的希羅社會中，奴隸佔人口的一

書信開頭 1-2節

半。有關奴隸的教育、技能和誰是主人，也會影響他們的地位和受尊重的程度。一些奴隸在農田或礦場工作；有奴隸管理主人的財產、作商業代理人或貿易等。作為凱撒的奴隸，他們為君王管理事情，比一些羅馬公民更受尊崇。同樣地，作為永生神的兒子和救主耶穌基督的僕人是一種榮耀。

信徒都是基督的僕人（林前七22；弗六6；參羅六22；彼前二16），因為他們是屬於基督的（羅十四8；林前六19），是祂買贖回來的（林前六20，七23）。雅各、保羅和猶大自稱為耶穌基督的僕人，與上帝/主的僕人一樣，都是榮譽的職分。這裏以耶穌基督取代了主或上帝之名，把耶穌基督視作主宰；他們是服在耶穌基督的權柄之下，順服祂的吩咐，也帶着祂的權柄說話行事。猶大為耶穌基督效力，表明這封信不只是個人的信函，也是以耶穌基督僕人的身分，

書信開頭 1-2節

代表基督勸勉信徒。有別於保羅和彼得，猶大與雅各並沒有稱自己是使徒，並不代表他們沒有見過復活的主。可能猶大和雅各不像到處宣教的使徒，建立新的教會；雅各長期駐守耶路撒冷，猶大可能只往來於敘利亞一帶的教會。

- 收信人：他們是**被召、蒙愛、被保守**的信徒（1節）。這羣蒙愛的人有三個身分，第一、他們是被召的。在聖經中，描述信徒被召為聖徒。第二、他們是蒙神所愛的。聖經有三處經文談到蒙神所愛的人，都說是「選民」，就是上帝所揀選的（參西三12；帖前一4；帖後二13）。第三、他們為耶穌基督所保守的。耶穌是好牧人，祂保護羊到一個捨命的地步！
- 猶大沒有使用「標準」的祝福語，就是「恩惠和平安」，卻給了一個**三重的祝福**。這是在新約中，獨有的祝福「願憐恤、平安、

書信開頭 1-2節

慈愛多多地加給你們」。這不單是一個新的組合，更強調「多多地加給」。這羣蒙神所愛，又被耶穌所保守的聖徒，領受了三重的祝福，他們的生命反映出福杯滿溢的豐盛。

- 這封書信的作者是猶大，他是耶穌肉身的兄弟。然而他沒有以這種關係來介紹自己，只自稱為「耶穌基督的僕人、雅各的兄弟」。與雅各（耶穌另一位肉身的兄弟）一樣，猶大視自己為「耶穌基督的僕人」，服侍那位獨一主宰耶穌基督（第4節）。他寫信教導讀者，是為他所服侍的主，為着主的榮譽而努力，為着祂所交付的責任而盡忠。「耶穌基督的僕人」是他的身分，也是他權力的來源。
- 由於猶大這名字在當代非常普遍，為了識別是哪一位猶大，他自稱為「雅各的兄弟」，即是雅各的弟弟，而雅各是耶路撒冷教會的領袖（參加二9）；他們站在同一陣線，在猶太教會中擔當領

書信開頭 1-2節

袖（參加二9）；他們站在同一陣線，在猶太教會中擔當領導的角色，為耶穌基督所交付的信仰、所要牧養的羣羊，在不同的崗位上努力，卻有共同的目標。

- 作者雖沒有說出收信人的所在地，但他們無論身處何方，都是一羣「被召」、「蒙愛」和父神「保守」的人。正如舊約的以色列民是蒙上帝呼召和揀選的，是蒙愛的羣體，新約上帝的子民，也是蒙上帝呼召的，是父上帝所愛的。呼召帶有目的，就是要他們成為聖徒（第3節），過聖潔的生活（第24節：「無瑕無疵」）。他們要與上帝有愛的關係，這一切才能實現，上帝對人的愛是人得以蒙召進到祂的國度之中。信徒也是因着主耶穌基督的拯救，得蒙父上帝的保守和保護，而不會受到傷害。信徒的身分、責任和命運，都繫於這位呼召他們的上帝。

書信的正文 3-23節

寫作目的3-4節

3.親愛的弟兄啊，我想盡心寫信給你們，論我們同得救恩的時候，就不得不寫信勸你們，要為從前一次交付聖徒的真道竭力地爭辯。

4 因為有些人偷着進來，就是自古被定受刑罰的，是不虔誠的，將我們神的恩變作放縱情慾的機會，並且不認獨一的主宰——我們主耶穌基督。

新約書信中，在問安語之後，進入書信的本體之前，會有一段感恩和禱告。本書卻沒有這個部分，直接進到本書的主題。

這兩節經文表達了本書信將要針對的問題及寫作目的。作者使用了「呼籲」的格式。根據慕連（T. Y. Mullins）的分析，呼籲的格式有三個基本的元素：（1）背景；（2）呼籲的動詞；（3）期望採取的行動；還有一個可有可無的元素：（4）呼籲的對象。

寫作目的3-4節

包衡指出猶大書第3至4節反映出這種格式：

- (1) 由「因為」句帶出背景（第4節）；
- (2) 呼籲的動詞「勸」；
- (3) 「要為從前一次交付給聖徒的真道竭力奮鬥」，是作者期望讀者採取的行動；
- (4) 作者向「親愛的」作出呼籲。

第4節引入第5至19節對假教師的批評，第3節則引入第20至23節對讀者正面的信息。

寫作目的3-4節

- 猶大激勵蒙愛的信徒要有行動，因着在信仰羣體中出現的錯誤，危害蒙愛的信徒，他心中焦急如焚般，渴望與他同得救恩的基督徒，起來爭辯。
- 猶大是鼓勵聖徒一同起來為「信仰」而奮戰。勸勉信徒竭力維護我們的信仰，因為危機已滲入了教會。
- 這些不虔誠的人如何進入教會，而不被發現呢？他們是偷着進來的，這表示他們是神秘地混進教會。他們「已經」混進了信仰羣體中，而他們的錯誤也慢慢顯出來了。
- 猶大指出他們有兩個嚴重的錯誤：
第一個錯誤：誤用神的恩典
第二個錯誤：否認耶穌基督。

寫作目的3-4節

第一個錯誤：「將神的恩變作放縱情慾的機會」（4節）
意思是把神的恩典來合理化他們的罪行。這些人使用上帝的恩典作為一種工具，來滿足自己的情慾；他們視恩典為釋放，沒有規範，並且不受道德的約束。其實，聖經早已提醒信徒，從罪中得以釋放後，「不要把這自由作為放縱肉體的機會」（加五13）。上帝可藉恩典來「管教我們，要我們棄絕不敬虔的生活和屬世的私慾，在今世過自律、正直、敬虔的生活」（多二12）。可是，「那些人」仍活在不虔誠的生活中。

寫作目的3-4節

第二個錯誤：「不認獨一的主宰——我們主耶穌基督」
他們應該不會公開地明說他們不相信耶穌，而是在生命中不接受耶穌的主權，在生活上不以耶穌的教導為其指引。
猶大清楚「那些人」否認耶穌基督的兩種身分。
第一、耶穌是主宰（master），就如奴隸面對主人時的那種絕對的管理權柄。
第二、耶穌是主（Lord）。主可以是當時一般性和禮貌性對別人的稱呼。在新約聖經，「主」特別是用在耶穌基督身上，表明祂是信徒的生命之主，有着絕對的主權。

猶太傳統三個不敬虔的鑒戒和解釋 5-10節

5 從前主救了祂的百姓出埃及地，後來就把那些不信的滅絕了。這一切的事，你們雖然都知道，我卻仍要提醒你們。6 又有不守本位、離開自己住處的天使，主用鎖鏈把他們永遠拘留在黑暗裏，等候大日的審判。7 又如所多瑪、蛾摩拉和周圍城邑的人，也照他們一味的行淫，隨從逆性的情慾，就受永火的刑罰，作為鑒戒。8 這些做夢的人也像他們污穢身體，輕慢主治的，毀謗在尊位的。9 天使長米迦勒為摩西的屍首與魔鬼爭辯的時候，尚且不敢用毀謗的話罪責他，只說：「主責備你吧！」10 但這些人毀謗他們所不知道的。他們本性所知道的事與那沒有靈性的畜類一樣，在這事上竟敗壞了自己。

猶太傳統三個不敬虔的鑒戒和解釋 5-10節

1 三個不敬虔的鑒戒（第5～7節）

- a 出埃及的百姓（第5節）
- b 不守本位的天使（第6節）
- c 所多瑪、蛾摩拉和周圍城鎮的人（第7節）

2 三個不敬虔的鑒戒的解釋（第8～10節）

- a 這些人……（第8節）：做夢的
一方面：污穢自己的身體 另一方面：輕慢掌權者
- b 毀謗眾尊榮者
- c 天使長米迦勒與魔鬼爭辯（第9節）••• 不敢用毀謗的話
- b' 但這些人•••（第10節）
一方面：毀謗他們所不知道的 a' 另一方面：只做本性所知道的
在這些之中：滅亡

猶太傳統三個不敬虔的鑒戒和解釋 5-10節

- 3至4節猶大勸勉蒙愛的信徒要起來，為「真道竭力地爭辯」，來反駁偷進者的錯誤。
- 在5至16節，作者指出「那些人」的錯誤，以三個循環方式，三次指出他們不虔誠的生活。在每一個段落中，猶大都會先把猶太傳統應用在「那些人」身上，然後作出解釋。
- 第5節是第一個舊約的典故，為猶太人所熟悉的。耶和華把百姓在為奴之家拯救出來，可是百姓「雖看見我的榮耀和我在埃及與曠野所行的神蹟，仍然試探我這十次，不聽從我的話」（民十四22）。
- 第6節引用兩約間流傳在猶太人中的文獻，因天使不守本分而受罰。
- 第7節是第三個例子，所多瑪和蛾摩拉的惡行滔天，即使亞伯拉

猶太傳統三個不敬虔的鑒戒和解釋 5-10節

罕為他們向耶和華代求，可惜，城中連十個義人都找不到，終於他們要接受審判（參創十八至十九章）。

猶大指出這三個例子的共通點：他們一方面不願意順服神，另一方面是不遵守神給他們的本分。

- 猶大引用舊約例子，為要指出「那些人」也是犯了相同的錯誤，便在8至10節加以解釋。猶大指出他們是「做夢的人」和「毀謗」者（8節）。「那些人」和舊約的三個例子都犯了相同罪行，就是「照樣玷污身體，藐視主權，毀謗尊榮」（8節，新譯本）。

猶太傳統三個不敬虔的鑒戒和解釋 5-10節

罕為他們向耶和華代求，可惜，城中連十個義人都找不到，終於他們要接受審判（參創十八至十九章）。

猶大指出這三個例子的共通點：他們一方面不願意順服神，另一方面是不遵守神給他們的本分。

- 猶大引用舊約例子，為要指出「那些人」也是犯了相同的錯誤，便在8至10節加以解釋。猶大指出他們是「做夢的人」和「毀謗」者（8節）。「那些人」和舊約的三個例子都犯了相同罪行，就是「照樣玷污身體，藐視主權，毀謗尊榮」（8節，新譯本）。
- 第9節引用另一個典故，就是天使長米迦勒和魔鬼爭論摩西屍體一事。在這爭論中，天使長米迦勒的回應值得反思。首先，米迦勒察覺自己的權力範圍，不敢對魔鬼說責備的話，不是因為魔鬼沒有可責備之處，乃是米迦勒並沒有審判之權，也不是他有審判

猶太傳統三個不敬虔的鑒戒和解釋 5-10節

第二、米迦勒承認真正的權力在於神，因此，他只說：「主責備你吧！」就像撒迦利亞書中所說的一樣：「耶和華向撒但說：『撒但哪，耶和華責備你』」（亞三2）。

- 猶大引用舊約，並以「他們遭遇這些事都要作為鑒戒，並且寫在經上，正是警戒我們這末世的人」（林前十12）。這是猶大的期盼，就是信徒在為真道奮戰時，洞察「那些人」的錯誤，知道自已的本分，承認上帝的絕對主權。在面對「那些人」的錯誤時，曉得審判是屬於神的。

思考問題：這段經文給今天的我們什麼提醒？

舊約聖經三個不敬虔的鑒戒11-13節

11 他們有禍了！因為走了該隱的道路，又為利往巴蘭的錯謬裏直奔，並在可拉的背叛中滅亡了。12 這樣的人在你們的愛席上與你們同吃的时候，正是礁石。他們作牧人，只知餵養自己，無所懼怕；是沒有雨的雲彩，被風飄蕩；是秋天沒有果子的樹，死而又死，連根被拔出來；13 是海裏的狂浪，湧出自己可恥的沫子來；是流蕩的星，有墨黑的幽暗為他們永遠存留。

猶大在第一循環時，用了三個舊約典故帶出「那些人」的錯誤（5~7節），在第二循環中，他列舉了三位舊約人物的失敗作為鑒戒（11節）。當猶大提出該隱、巴蘭和可拉的事蹟時，蒙愛聖徒很快聯想到他們墮落的言行。第一位該隱（創四章），他流露出妒忌怒氣，甚至殺人。他不單拒絕悔改，更加拒絕耶和華，以致他的結局是被審判。第二位巴蘭（民廿二至廿四章）先知，因着金錢和貪

舊約聖經三個不敬虔的鑒戒11-13節

婪，向以色列的敵人巴勒王獻詭計（民三十一16），以致以色列人犯罪而被耶和華懲罰。第三位可拉，他本是利未人，在聖殿事奉神（民十六8）。可是他和另外250人控告摩西和亞倫說：「你們擅自專權！全會眾個個既是聖潔，耶和華也在他們中間，你們為甚麼自高，超過耶和華的會眾呢？」（民十六3）。可拉不單不遵守律法，他還挑戰摩西的權柄、質疑摩西的主張，以及不接受摩西頒佈的律法來自耶和華。可拉的行動是煽動、製造紛爭、導致分裂及公然違背律法，結果是遭審判和滅亡。他所作的是：「聚集攻擊耶和華」（民廿七3）。

- 由此可見，該隱、巴蘭和可拉代表着妒忌的殺人者、貪婪的先知和不服從的領袖。這三位不虔誠的人的行為，現在卻出現在教會中，猶大指出：「這樣的人在你們的愛席上」（12節）。這三位

舊約聖經三個不敬虔的鑒戒11-13節

不虔誠的人的行為，現在卻出現在教會中，猶大指出：「這樣的人在你們的愛席上」（12節）。這三位和「那些人」（5~7節）有甚麼共同之處？就是他們的生活和言行會傷害到教會的純真和合一。

- 猶大在12至13節用了五至六個隱喻來描述「那些人」的敗壞。新漢語和新譯本翻出五種隱喻，它們是：1. 污點/暗礁、2. 雲、3. 樹、4. 浪、和 5. 星。猶大舉出五個大自然的景象來描繪「那些人」的生活和其影響。在此以礁石（12節）為例子，猶大提醒聖徒，「那些人」是「你們愛筵中的暗礁」。他們雖然與信徒一起坐席，有分享和看似有共同的信仰，但是危險卻在教會中間，因為他們像暗礁，不知甚麼時候，信徒撞倒在礁石時，生命財產都有可能被摧毀！

舊約聖經三個不敬虔的鑒戒11-13節

猶大用這些隱喻，是要指出「那些人」就像不可靠的雲、沒有果子的樹、不受控制的浪，和無定向的星。三位人物和六個隱喻已顯示出他們的錯誤和危險，逃避他們的禍患。

不敬虔者的特質14-16節

14 亞當的七世孫以諾曾預言這些人說：「看哪，主帶着祂的千萬聖者降臨，15 要在眾人身上行審判，證實那一切不敬虔的人所妄行一切不敬虔的事，又證實不敬虔之罪人所說頂撞祂的剛愎話。」
16 這些人是私下議論，常發怨言的，隨從自己的情慾而行，口中說誇大的話，為得便宜諂媚人。

猶大面對「那些人」的錯誤時，他引用當時流傳的一份文獻作為第三輪的指控。學者認為猶大所引用的《以諾一書》，是當代信徒所認識的。14至15節引用的部分是有關聖者的來臨，並祂帶來審判。神是一位主動作出審判的主，祂給公義者保護和平安，而對不義者則予懲處。這段經文有兩個特別的地方。第一、猶大特別強調「那些人」的「不敬虔」，共有三次，就是神會責備「不敬虔的人」、審判「不敬虔的事」和定「不敬虔的罪」的。

不敬虔者的特質14-16節

第二、猶大注意到「那些人」的話語。猶大清晰地指出神會審判人所說過的話。「那些人」的話語是甚麼呢？

- 是「怨言」、「誇大的話」和「諂媚」的話。這些不敬虔的人說出三類不敬虔的話。
- 第一類不敬虔的話是「發怨言」。這些人常發牢騷、話語中指控別人和說負面的話。其實，猶大在第5節，有關出埃及的事上已經暗示了。以色列人常向耶和華發怨言，因各樣事情埋怨神：為求水喝、為食物、為十二探子的回報等等。
- 第二類不敬虔的話是「誇大的話」。自誇就是自我中心，「那些人」對神不說讚美的話、對人不說鼓勵的話，卻把握機會說自豪的話，自我表揚。
- 第三類不敬虔的話是「阿諛奉承」。這是三類不敬虔的話中最隱

不敬虔者的特質14-16節

晦的，表面上，說奉承的話是為了諂媚人。其實，這些人是希望從別人身上得到好處，最終也是為了自己得益。

猶大已在第4節指出，「那些人」否認耶穌為主宰和生命之主。雖然他們在舌頭上沒有明說不接受主的權柄，但他們不敬虔的話與被召之人的良言截然不同；那些蒙上帝所愛的聖徒，向神說出讚美和感恩的話，向人說出造就的良言，與人交談時，「好像用鹽調和」回答各人。

或許猶大有機會聽過耶穌基督有關話語的教導。耶穌曾經指出，「在審判的日子，各人要為自己所說的每句閒話作出交代。因為要憑你的話稱你為義，也要憑你的話給你定罪」（太十二36~37）。另外，耶穌也曾提醒信徒說話要真誠：「你們的話，是，就說是；不是，就說不是；若再多說，就是出於那惡者」（太五37）。

不敬虔者的特質14-16節

思考問題：

- (1) 我們是否可以在神面前立志，不在舌頭上犯罪？
- (2) 檢視自己是否有「頌讚和咒詛從一個口裏出來」（雅三10）的情況？

總結性的呼籲：堅守信仰17-23節

- 17 親愛的弟兄啊，你們要記念我們主耶穌基督之使徒從前所說的話。
- 18 他們曾對你們說過，末世必有好譏誚的人隨從自己不敬虔的私慾而行。
- 19 這就是那些引人結黨，屬乎血氣，沒有聖靈的人。
- 20 親愛的弟兄啊，你們卻要在至聖的真道上造就自己，在聖靈裏禱告，
- 21 保守自己常在神的愛中，仰望我們主耶穌基督的憐憫，直到永生。
- 22 有些人存疑心，你們要憐憫他們；
- 23 有些人你們要從火中搶出來，搭救他們；有些人你們要存懼怕的心憐憫他們，連那被情慾沾染的衣服也當厭惡。

總結性的呼籲：堅守信仰17-23節

- 經過三輪顯示「那些人」的錯誤後，猶大就轉移目標給蒙愛的聖徒作指示。在這段經文中，猶大兩次說「親愛的…你們要」（17、20節）的囑咐。
- 猶大給他們三方面的勸勉：

第一、記念；

第二、保守；

第三、憐憫。

17至19節是第一部分，猶大提醒蒙愛的信徒要「記念」。其實不單是記念，信徒更加要「記得」或「記住」使徒們曾教導有關末世的景況（參提後三章）。另外，信徒要謹記，要以神的話來建立教會，信徒一同「被建造在使徒和先知的根基上，有基督耶穌自己為房角石」（弗二20）。

總結性的呼籲：堅守信仰17-23節

第二部分是保守教會的建立：猶大在20至21節提出四個鞏固教會內部健康的原則。蒙愛的聖徒如何一起生活呢？

就是「在至聖的真道上造就自己，在聖靈裏禱告，保守自己常在神的愛中，仰望我們主耶穌基督的憐憫」。中文看似有四個動詞，在原文中，原來有一個命令式動詞和三個分詞（participles）。猶大認為，在信仰羣體中，「保守」是這兩節的動詞，他們要「保守自己常在神的愛中」。「保守」已是第二次出現了。第一次在第1節，那裏是「為耶穌基督保守」，就是信徒「被保守」；但第21節卻是「保守自己常在神的愛中」，即信徒要積極地和主動地與神連結。耶穌曾一連三次提醒信徒，要「…常在我的愛裏…常在我的愛裏…常在祂的愛裏」（約十五9~10）。

總結性的呼籲：堅守信仰17-23節

猶大另外用了三個分詞來激勵信徒堅固教會（“building, praying and looking,” KJV）。

第一、在神的話語上建立自己。信徒在神的話語上得到造就，就好像蓋房子一樣，若房子建立在磐石，就蓋建得穩固，不怕暴風雨的來臨（太七24；弗四13~14）。

第二、在聖靈裏禱告。聖靈為信徒禱告，信徒也要在祂的感動下，向上帝禱告（羅八26~27）。

第三、「仰望我們主耶穌基督的憐憫，進入永生」（和修版）。基督徒的期盼是一直仰望救主耶穌基督的憐憫，進入永恆，那更美和更豐盛的生命。

總結性的呼籲：堅守信仰17-23節

蒙愛的聖徒對內要堅固信仰羣體，而對外則要致力於成為別人的祝福。第2節，猶大祝願信徒在憐恤、平安和慈愛上有倍增。在第三部分中，是蒙愛肢體的實踐機會。猶大特別提出有三類人需要他們的關顧。

第一類是那些心裏疑惑的人或爭辯者，要對他們有憐憫，或許他們的信仰仍在掙扎中。

第二類是在危險邊緣的人，可能很快就被審判了，需要搭救他們。

第三類是在罪惡中，要憐憫他們，可是在協助的時候要小心，恐怕被沾染不潔淨。猶大特別提醒信徒要提高警覺，免得落入試探中，或甚至犯罪。

思考問題：我最近的禱告靈修生活如何？

書信的結尾：頌讚 24-25節

24 那能保守你們不失腳，叫你們無瑕無疵、歡歡喜喜站在祂榮耀之前的我們的救主獨一的神，25 願榮耀、威嚴、能力、權柄，因我們的主耶穌基督歸與祂，從萬古以前並現今，直到永永遠遠。阿們！

一般希羅書信的結語，與書信的開始有類似的作用，就是與讀者作個人的聯繫。這部分也像書信卷首語一樣，往往有一定的格式，最常見有以下幾種：告別祝願、祝君健康、第二次問安（可以是直接向收信人問安，也可以是請代為問候另一人，也可以代其他人問安）。若書信是請人代筆，就會有發信人的簽署。然而猶大並沒有採用上述希羅書信結語的格式，給予信徒祝福語，卻以頌讚上帝

（或稱榮耀頌）作為總結。猶大首先描述神如何待那些被召、蒙愛的聖徒；猶如耶穌「既然愛世間屬自己的人，就愛他們到底」（約十三1），神再一次肯定的保守信徒。

書信的結尾：頌讚 24-25節

- 在短短的25節經文中，這是第三次出現「保守」（1、21、24節）了。神保守信徒不失腳，即不跌倒。當信徒緊緊跟隨神，我們是有聖靈保護的。神讓信徒以無瑕疵的生命站在榮耀的主跟前。信徒因着神的保守，生命得以完整和完美，但這完全是耶穌救贖帶來的功效。信徒站立在獨一的神跟前，是能帶着極大喜樂的。
- 猶大確信我們所敬拜的上帝是救贖主和獨一的真神。他呼應舊約以色列民向耶和華的稱頌：「以色列啊，你要聽！耶和華我們神是獨一的主」（申六4）。
- 猶大向這位天地主宰發出讚頌，是蒙愛聖徒在敬拜時，向上帝宣認祂四種的屬性，就是榮耀、威嚴、能力、權柄。

書信的結尾：頌讚 24-25節

第一、榮耀。榮耀是在舊約讚美頌常出現的。神是榮耀的上帝，當受人的歌頌。耶穌教導門徒的主禱文結束時說「榮耀…全是祂的」（太六13）。詩人呼喚敬拜者「要將耶和華的名所當得的榮耀歸給祂」（詩九十六8）。

第二、威嚴（majesty）。這是在舊約常出現的讚美，有偉大的觀念大衛帶領百姓向耶和華這樣的稱頌：「耶和華啊，尊大、能力、榮耀、強勝、威嚴都是你的；凡天上地下的都是你的，國度也是你的；並且你為至高，為萬有之首」（代上廿九11）。

第三和第四種屬性的觀念連在一起，指向神的主權和能力：「願權能歸給他，直到永永遠遠」（彼前五11）。

在這書信開始時，曾提及神對蒙愛者的呼召和保守。在結束時，卻是蒙恩的眾信徒向獨一的神並主耶穌基督發出讚頌。

書信的結尾：頌讚 24-25節

思考問題：每當我們參加崇拜的時候，有沒有從心底向神發出頌讚？