

教會論 8

屬靈恩賜 - 一般性的問題

古德恩，《系統神學》，更新傳道會
馬有藻，《基要信仰概論》，中國信徒佈道會
任以撒，《系統神學》，改革宗出版社

洛杉磯國語浸信會成人主日學

系統神學 III

01/21 2 4



週次	日期	主題	教師
1	12/3	教會論 1-教會的本質、標誌與目的	王智
2	12/10	教會論 2-教會的純潔、合一與教會的權力	王傳義
3	12/17	教會論 3-教會的治理(1)：教會事奉人員的種類與遴選	王智
4	12/24	教會論 4-教會的治理(2)：教會治理的形式與女性的事奉角色	王傳義
5	12/31	教會論 5-神在教會中的施恩	楊爍
6	01/07	教會論 6-洗禮與主餐	王智
7	01/14	教會論 7-崇拜	楊爍
8	01/21	教會論 8-屬靈恩賜(1)：一般性的問題	王傳義
9	01/28	教會論 9-屬靈恩賜(2)：特定的恩賜	楊爍
10	02/04	末世論 1-基督的再來	王傳義
11	02/11	末世論 2-千禧年	王智
12	02/18	末世論 3-最後的審判與永遠的懲罰	楊爍
13	02/25	末世論 4-新天新地	楊爍



屬靈恩賜 — 一般性的問題



- 何謂屬靈的恩賜？
- 有多少樣屬靈恩賜？
- 有些恩賜止息了嗎？
- 尋求並使用屬靈恩賜。

我不過是你運河

我不過是你運河 Channels Onl)

我已得蒙寶血洗淨當過苦工時喜樂得
著生命充滿聖靈好使我成你運河
不過作一初運河運給四圍的人運
給他們救恩快樂並賜滿足的父神
倒空！讓你來去洗潔淨好讓你估今無
力只有你的能幹隨你命令來供應
！主求將聖靈來洗這個口經奉獻自好
讓活水如河一般從我裏面直奔
到：主我不過是你運河你要治癒你生
命求你用我解人乾渴無有時間無止境





有關屬靈恩賜一般性的問題

屬靈恩賜定義如下 一、屬靈恩賜乃是一種聖靈的加力，並在任何一教會服事中所使用的能。

救贖史上的屬靈恩賜

新約時代屬靈恩賜的目的

有多少恩賜？

恩賜有強弱。

！ 賜！ 暫時！ 還！ 永久！ ？

！ 賜是神蹟性的，還是非神蹟性的？

尋求屬靈恩賜。

！ 賜是事奉的工具，而非主裏成熟之必需。

救贖史上的屬靈恩賜

在舊約時代，鮮少有人信主，並且在少數人物身上，才大作工。總的來說，在大多數信徒的生命中，聖靈的作為是較沒有能力的。向列國傳福音是大不尋常了，趕鬼未曾有聞，神醫也是鮮少有的。預言侷限在少數先知中，而勝過罪惡的復活能力，則是罕見的經歷。

然而在舊約預見，將來聖靈要大幅度地強而有力工作，臨到所有神的百姓。耶 1 2，耶 28 2。

- 摩西對他說：你為我的緣故嫉妒人嗎？惟願耶和華的百姓都受感說話！願耶和華把他的靈降在他們身上。耶 1 29

「以後，我要將我的靈澆灌凡有血氣的。你們的兒女要說預言：你們的老年人要做異夢，少年人要見異象。在那些日子，我要將我的靈澆灌我的僕人和使女。」耶 28 29

救贖史上的屬靈恩賜

彼得確定新約時代聖靈賜下的能力已經臨到神的百姓，而自新約時代的開始乃是耶穌在天上工作的直接結果，[為得說 這耶穌，神已經叫他復活了，我們都為這事作見證 他既被神的大手高舉 又從父受了所應許的聖靈，就把你們所看見所聽見的，澆灌下來 (32 33)]

因此這時的門徒們自然會期待大有能力的傳福音講道，釋放人脫離鬼魔的壓制，病人體得到醫治，或許也期待說預言、作異夢和看異象等：他們期待這些都會開始；持續地在相信基督的人中間發生，而自這些都要成為五旬節所開始之新約時代的特徵。此外 聖靈澆灌的進一步特徵，乃是普遍地分派屬靈恩賜在所有神百姓當中——男女

「我們有理由相信 使徒時代的教會有神蹟性的恩賜呈現在他們中間，這是其教會的一項特徵。教會有這樣的恩賜不是例外的情形，如果教會沒有這樣的恩賜反而是例外……使後時代自來是行神蹟的教會，這乃是其特徵。」

新約時代屬靈恩賜的目的

- 屬靈恩賜的賜予是為了裝備教會來完成其事工，直到基督回來。保羅告訴哥林多教會的人說：「你們在恩賜上沒有一樣不及人的，等候我們的主耶穌基督顯現。」（林前1）他在这里將擁有屬靈恩賜和他們在救贖中的景況（等候基督的回來）聯結起來，表示出一件事，那就是教會得到屬靈恩賜是為了基督升天和祂回來之間這段時間。與此類似地，保羅企盼基督再來的日子，就說：「等那完全的來到，這有限的必歸於無有了。」（林前13 1）這句話也指出這些「有限的」（不完全的）恩賜（林前13 8）將會運作到基督回來為止，那時這些恩賜將要遠遠地被更宏大之靈超過去。
- 然而屬靈恩賜不僅是為了在基督回來以前的這段時間裝備教會，而且也是為了我們預嘗來。保羅提醒哥林多教會的人說，神使他們在一切的口才和知識上「充足」，以致他們在恩賜上沒有一樣不及人的。（林前15）。當這個在口才和知識上的「充足」，並沒有帶給他們那種在天上才會有的完全口才和全備知識，只如預付頭期款般地讓他們預嘗到屬天完全的滋味。保羅也以類似的口吻提醒哥林多教會的人說，屬靈恩賜並「不完全」，但是當主回來之時，認識主的「完全」之靈來，這些恩賜就都要消逝了（林前13 1）。

有多少恩賜？六處經文

哥林多前書12:28

1. 使徒⁷
2. 先知
3. 教師
4. 行異能的
5. 醫病的
6. 幫助人的
7. 治理事的
8. 說方言的

哥林多前書12:8-10

9. 智慧的言語
10. 知識的言語
11. 信心
- (5) 醫病
- (4) 行異能
- (2) 先知
12. 辨別諸靈
- (8) 說方言
13. 繙方言

以弗所書4:11⁶

- (1) 使徒
- (2) 先知
14. 傳福音的
15. 牧師—教師

羅馬書12:6-8

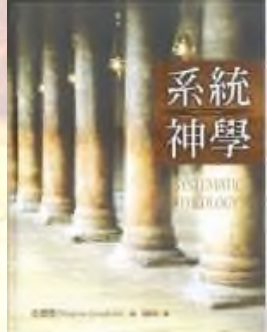
- (2) 說預言
16. 作執事(即服務)
- (3) 教導
17. 勸化(即勸勉)
18. 施捨
19. 治理(即領導)
20. 憐憫人

哥林多前書7:7

21. 婚姻
22. 獨身

彼得前書4:11

傳講(和合本譯作「講道」)
(包含數種恩賜)
服事人(包含數種恩賜)



有多少恩賜？



可用 **先知、祭司與君王** 的職份 **將恩賜分類**：

先知性的恩賜（如教導、鼓勵、勸誡、或責備）

祭司性的恩賜（憐憫人，關懷人，代求）

君王性的恩賜（治理、管治）。

另一種分類法是將恩賜分為

知識的恩賜（例如辨別諸靈、智慧的言語、知識的言語），

能力的恩賜（例如醫病、行異能、信心），

言語的恩賜（說方言、繙方言、說預言）。

4 經說：**久人亞照所經的因賜他此賜重，作神百他恩賜的好管家**。（他言 1，「百他」的希臘字是

Poikilos。其意思是「有許多方面，富於多樣」）

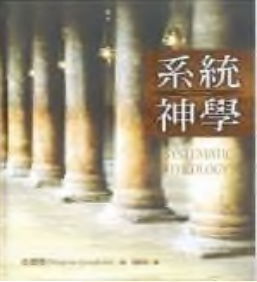
有多少恩賜？

一個健康的教會，有甚多甘多樣的恩賜，並且這個多樣性不但不會使教會的信徒分門別類，反而還「**添人而益的人**」。但羅德田自體有許多恩賜來作類比（林前 12：12-27）。他主要的意思是說：神有許多恩賜的，我們都放在自體重，是為了叫我們可以互相扶助。「眼不能對手說：我田不革你，頭也不能對腳說：我田不革你，不但如此，**自**」
上壯驢人以車弱的，更是不可少。」（林前 12：21-2；林前 12：4-5）

眼不能對手說：我田不革你；頭也不能對腳說：我田不革你。；但如此，自壯驢人以為軟弱的，更是不可少。」（林前 12：21-22）
；羅馬書的方式。當我們與那些和我們不同的人緊緊相連時，就享有**更大的合一**！與世人的聯合；幫助，但這正是但羅在哥林多前書 1 章所要表達的重點，即神並不讓留獨一個，祂有教會所當有的所有恩賜，又祂並要求我們彼此依賴，好使得教會能合宜地運作，來彰顯出神智慧的榮耀。

恩賜有強弱

保羅說，如果我們有說預言的恩賜，就應當「照著信心的大小（和合本譯作「程度」），來使用它（林前 12:3）。這一點指出 **恩賜在不同的人身上，或在同一人」上，在不同時期，可能會有較強或較弱的發揮。**這就是為何保羅提醒提摩太說：「**不可輕視所得的恩賜。**」（提前 4:1）又說：「我提醒你，使你將... **給你的恩賜再如火挑旺起來。**」（提前 1:6）提摩太有可能容讓他的恩賜變弱了，顯然是因為不大使用它；而保羅提醒他要善於使用它，來把它挑旺起來、強化起來。許多恩賜，不論是傳福音、教導、勸勵、治理，還是信心，當它們被使用時，就會變得有力又有果效。西波羅的講道和教導的恩賜很強，因為聖經上說他「最能 *dynamei*（能力）講解聖經」（林前 18:9）。保羅顯然也有一個常用而：有果效的恩賜：說方言，因為他說：「我感謝神，我說方言比你們眾人還多。」（林前 14:1）



恩賜有強弱

所有的這些經文都指出，屬靈的恩賜在強度上可能各有不同。我們應當明白，不論是哪一項恩賜，是教導、傳福音，或是說預言、醫病，也不論在哪一群會眾中，我們都會發現 有些人是很有果效地在用那個恩賜（可能是因為用得很久又已經歷），有些人用那個恩賜上用得還算可以，另有些人則可能才開始起步使用那個恩賜。這種恩賜強弱的不同，受到神和人兩方面的影響。神的影響是聖靈主權的工作，祂「隨己意分給各人的」（林前 12:11）；人的影響則來自經驗、訓練、智慧，以及天生的能力。我們無法知道在某個時候有多少神的影響或有多少人的影響，但我們也必須要知道，因為即使是我們所認為的「天生的」能力，也是從神來的（林前 4:7），並且也在祂主權的管制之下。

恩賜有強弱

- 一項服事的能力要有多強才能被稱作是屬靈恩賜呢？舉例來說，一個人要有多強的教導能力，才可以說他擁有教導的恩賜呢？一個人傳福音要多有果效，我們才能認定他有傳福音的恩賜呢？一個人求醫治的禱求要到多少肯定的回應，才能算是且有醫病的恩賜呢？
- 聖經雖然沒有直接回答這個問題，但是保羅說過 **屬靈恩賜是有助於建造教會的**（林前 14:1）而彼得也同樣地說過 **每一個得著恩賜的人，應當要運用它來「為此事」**（彼前 4:1）。他們所說的事實表示出，他們都認為屬靈恩賜乃是一些能力 **其發揮的功能強度要足以帶給教會益處**，不論這恩賜是用在全體會眾（例如說預言或教導），或是只在某此時候用在個人身上（例如幫助或鼓勵）。
- 我們可能無法在這件事上畫出一條清楚的界線，但是保羅確實提醒我們 **並非所有的人都擁有全部的恩賜，也都擁有某一項恩賜**。在這一點上，他表達得十分清楚，他問了一系列的問題，在每一個問題上的答案都是否定的：
「**豈都是使徒麼？豈都是先知麼？豈都是教師麼？豈都是行異能的麼？豈都是得恩賜醫病的麼？豈都是說方言麼？豈都是繙方言的麼？**」（林前 12:29）在希臘文的經文中，每一個問句前面都有「豈」字，清楚地表示每一個問題預期的答案都是「不」。所以，舉例來說 **不是所有的人都是教師，也不是所有的人都擁有醫病的恩賜，也不是所有的人都說方言。**

恩賜有強弱

雖然不是所有的人都領有恩賜的恩賜，但從「所道」，這個詞的其此音義上來說，所「道」的人都會「領道」。不是所有的其恩賜都領有傳道立約的恩賜，「是」所有其恩賜都領有與鄰邦公享立約的能力：不是所有的其恩賜都領有醫治的「恩賜」，「是」每一個其恩賜都能祈求神醫治其病症的恩賜：不是每一個其恩賜都領有信心的恩賜，「是」每一個其恩賜都領有信心，並且我們也期望這信心在一切其恩賜的生命「能」斷地成」。**屬靈恩賜並不是像有些人所看的那樣地神祕或像另一個世界的」。**

「名屬靈的恩賜都口是強壯或立度強壯」其「性」在他們自己生命中所經歷到的現象而；**雖然同樣恩賜都早由神所賜予的，但我們仍有責任去放地估用它們，並在「用」尋求恩賜的成長，好使教會得以從同樣恩賜的運作中得著更多的益處，因為我們是「所賜恩賜的管家。**

恩賜：暫時白 還：永久白 ？

從新約聖經中大多數的情況來看，**擁有因賜似乎早永久性**。哥林多前書 12:19-20 由自休→肚休的比喻符人這個說法：眼睛不會變成手，且手不會變成腳。不同的肚休在自休中的存在早永久性。人羅列到右此人擁有此一因賜的稱謂：這說明他們能發揮持續性的功能，例如右此人被稱為「先知」或「教師」，或「傳道」的。1) **我們會預期他們永久地具有講道、教導和傳道立**的因賜，除非早發生了什麼不尋常的事，使得他們不再右那個因賜。然而，我們必須要聲明此一重要的條件 **因為就其種意義來說，因賜並非永久性**。右此因賜在本质上就是非永久性，例如婚姻和獨自的因賜（林前 7:1）。雖然羅列它們是因賜，然而在大多數信徒的生命中，都有一段時間是沒有婚姻的，又有一段時間是右婚姻的。不僅如此 **右此因賜由於雖然經堂操練，卻仍不具相重** 就：田的，堅莊因賜的右始性即在一人，它決定於神在回應人達生祈求堅決時的主權意志。所以佈道家可以禱告並傳道，只有神才能收割靈。



恩賜是神蹟性的，還是非神蹟性的？

- 這個問題的答案端在：「神蹟」一詞的定義。假如我們把「神蹟」定義為「神在世上的直接的作為」，那麼所有的屬靈恩賜就都是神蹟性的了，因為它們都是靠聖靈得能力（林前12:1；林前12:4）。但若是從這個定義來看，發生在世上的每一件事都可以說是神蹟性的，因為所有事的發生都是神在創造中天命的作為（見弗1:1；以弗4:3）。所以「神蹟」一詞就失去了它的功用，因為我們很難找到發生在世上的事不是神蹟性的。
- 最好以狹義的意思來定義「神蹟」一詞。它是指「比較不尋常的神的作為，祂藉此激起人對祂的敬畏與驚奇，並為祂自己作見證」。此定義之下，只有某些恩賜可算是神蹟性的，亦即那些一般人所認為是「超自然的恩賜，因為他們會因此驚訝於祂運行在他個身上的作為」。這類的恩賜包括了說預言。請注意哥林多前書14:24-25中：信者的驚奇、驚異。請注意使徒行傳3:1筆處百姓類似的反應、撒但（林前19:11-13-17）是說方言，說一種外國語言，是別人能聽得懂的（見林前2:7有關五旬節事件的事實）。可能還有一些其他顧著的現象，也可以包括在神蹟性的恩賜之下（林前12:1）。



恩賜是神蹟性的，還是非神蹟性的？

在另一方面，在此定義之下 某些恩賜就屬於是非神蹟性的恩賜了，例如服事、教導、勸勉、施捨和行恩慈（林前 12:7）等，就屬於這類的恩賜，而那些幫助人的行政事務的恩賜，也屬於這一類（林前 12:9）。但這是同一位聖靈賜下恩賜，並用著恩賜來作工。

這樣分析的重點是要警告我們 不要在我們的心思裏將恩賜區分成超自然與自然的，因為聖經並沒有這樣區分；我們若這樣區分時，會落入一個危險，那就是以為某些恩賜，即我們認為是「超自然的」比較重要，或更清楚知道是從主而來的，從而可能產生一種傾向，即貶低或忽視我們認為只是「自然的」恩賜。

這種誤導人的區分，也會使我們非常懷疑那些「超自然的」恩賜，或使我們認為它們很不可能發生在我們自己的經歷中。因此之故，我們就會傾向於強調那些我們認為是「自然的」恩賜，並且對那些「超自然的」事也就不會期待或沒有信心了。

尋求屬靈恩賜

保羅似乎已經假定信徒都知道他們的屬靈恩賜是什麼。他只是告訴那些在羅馬教會的人，要使用他們不同的恩賜。「我們所得的恩賜，各有不同。或說預言，就當照著信心的程度說預言；或作執事，就當專一執事；或作教導的，就當專一教導；或作勸化的，就當專一勸化；施捨的，就當誠實；治理的，就當殷勤；憐憫人的，就當甘心。」（12:6-8）

可是如果一個教會裏的許多會友，都不知道神給他們的屬靈恩賜是什麼，那言怎麼辦呢？在這樣的情況之下，教會的領袖需要問自己，教會是否給予足夠的機會讓這樣的恩賜都可以被用出來？雖然新約聖經中提到的恩賜並不包括所有的恩賜，但它確實可以用來作一個很好的起點，讓教會問問自己是否至少給選此恩賜有機會使用。假如神將擁有某些恩賜的人放在教會裏，但教會卻不鼓勵或可能不容許他們使用這些恩賜，那麼他們就會覺得挫折，覺得沒有盡到他們基督徒的本分。而且他們可能會換到另一處教會，在那裏他們可以發揮恩賜的功能並造福教會。

尋求屬靈恩賜

如果一個人想要知道他的屬靈恩賜是什麼，只要開始在不同的領域裏言、著、服事，看看神在哪裏賜予祝福。例如，教主日學或帶領家庭查經，都是開始使用教主的恩賜的好方法。每一個社區都有機會，讓傳福音的恩賜大大地派上用場。若有，認為自己可能有醫病的恩賜，那麼他就可以請求他的長老們給他機會，和長老們一起去病人禱告。若有人認為自己可能有信心的恩賜，或有代求的恩賜，就可以問一些基督徒的朋友，有什麼特別的靈要是可以為他們代禱的。在以上所有的情況下，教會都該給那些嘗試使用各種恩賜的人一些鼓勵和機會，並且給他們一些關於如何適當使用各種恩賜的教導和實際訓練。此外，教會也應當經常地禱告，求神讓人發掘出他們的恩賜，並且能夠使用它們。做這一切事的目標，乃是要讓基督的身體在各處都能長大，直到「全身都靠祂聯絡得合式，百節各按各職，照著各體的功用，彼此相連，使身體漸漸增長，在愛中建立自己。」（弗 4:1）

尋求屬靈恩賜

怎樣尋求更多的屬靈恩賜呢？首先，我們應當向神求恩賜。保羅¹ 提¹ 說： **所以那說方言的就當求著能繙出來**，（林^前 14:1 ； 1 1:5——雅各¹ 當¹ 神求智慧）。其次，尋求更多屬靈恩賜的人應當有 **正確的動機**。假如尋求屬靈恩賜是為了使自己更有聲望、更有影響力或更有能力，這在神眼中肯定是錯了。這¹ 是¹ 徒行¹ 8:1 裏的術士西門的動機，當時他說： **把这權柄也給我，叫我手按著¹，¹ 就可以受聖¹。**，因此彼得按著便斥責他（徒 8:21 ）。與此類似地，當西拿¹ 西¹ 撒非喇夫婦聲稱他們將賣產業的所有錢都交給了教會之時，他們是在為自己尋求¹ 榮光¹；可是他們說的並不是實情，後來兩人都喪失了生命（徒 5:1 1 ）。 **若果要在教會中得著屬靈恩賜或是聲望，只是為了自己的榮耀，而不是為了神的榮耀，也不是為¹ 幫¹ 別人，就是一件很可怕的¹。**所以，那些尋求屬靈恩賜的人一定要先問問自己， **這¹ 的尋求是不是出於愛別人，想要服事別人的靈¹：**因為那些有了大恩賜、卻沒有愛¹ 人，在神的眼中就是無用又無益的（另參林^前 13:1 ）。這就是為什麼保羅在說 **也¹ 切莫屬靈的恩賜，**之前，先說「你們要追求愛，」（林^前 14: ）。並且後來他又重複¹ 這個重點：「¹ 1 1. 既是切莫屬靈的恩賜，就當來求得造就教會的恩賜。」（林^前 14:1 ）。 **每一個向神求更多屬靈恩賜的人，都應該經常地鑑察他自己的心，自問：何¹ 切莫這一個特別的恩賜；是否真的是出於關愛別人、渴望建造教會，以及見到¹ 得¹ 光¹？**



恩賜是事奉的工具，而非主裏成熟之必須。

1 靈恩賜是神賜給盡一個信徒的（林前 12：7-11；彼前 4：10-11）**↓ 至 2 成熟的基督徒也會從主領受屬靈恩賜；在哥林多教會是十分明顯的。**哥林多教會的屬靈恩賜豐富（林前 1：7），可是他們在許多教義和行為方面，卻仍是非常地**2 成熟**。保羅說：「弟兄們，我從前對你們說話，不能把你們當作屬靈的，只得把你們當作屬肉體的，在基督裏為嬰孩的。」（林前 3：1）所以，**屬靈恩賜不一定是屬靈成熟的記號。**很可能會有人在某一個或其他方面有顯著的屬靈恩賜，但在教義的認識上或基督徒的行為上仍然相當地幼稚：哥林多教會就是這樣。實際上，有時甚至不信者都會說「言、趕鬼和行異能」，因為耶穌曾說，在末日時，許多人要對祂說：「主啊，主啊，我們不是奉你的名傳道，奉你的名趕鬼，奉你的名行許多異能麼？」然而耶穌要對他們宣告說：「我從來不認識你們，你們這些作惡的人，離開我去吧！」（太 7：22-23）這裏不是說耶穌曾經認識他們，後來又不認識他們了：祂乃是說：**我從來不認識你們。**」他們向來就不是基督徒，可是他們卻做了多顯著的工作。



恩賜是事奉的工具，而非主裏成熟之必然。

「以我『千萬不用』『靈恩賜作為衡量屬靈成熟』的標』屬靈上的成熟來自於與耶穌的親密同行，『日』結果是在日常生活中**順服祂的命令**。『人若說他住在主裏面，就該自己照主所行的去行。』（約- 2:）

那麼為何聖靈賜給我們屬靈恩賜呢？**恩賜的賜予是為著事工**。它們只不過是「工具」，是用來達到目標的。恩賜絕非是讓擁有之人引以為傲的資源，也絕非是一個「靈」成熟的標記。**我們要追求卓越的範圍，應當只是在愛人、照顧人的靈裏、建造教會，以及活出與基督生命樣式一致的生活**。假如我們照著做了，而神也決定賜給我們屬靈恩賜，好裝備我們的事工中服事。那麼我們就應當為著恩賜感謝祂。

是否有些屬靈恩已經終止？

關於這個問題，新約聖經中所提到的恩賜，早不在今日的新倫重
 仍然有：可見「**在今日的獨立派圈子重，仍有不同的看法。有此**
人的答案早告定，而此人的答案則早不定，並且他們認為，
 有此比較神蹟性的恩賜（例如說預言、說方言）絕無，或許再
 加上醫症與趕鬼），只在信徒時代才有，因為它們早在信徒早相
 傳於初代時，被當作「記號」以證實信徒們的職權。因此，這此
 持不定答案的人認為，今天不再需要這此恩賜作為記號了：在
 信徒時代結束之時，即大約在主後第一世紀末、第二世紀開始
 時，這些恩賜就已經終止了。

關於這個問題，還有一大群人是「中問派」，他們屬於「**立**」的
 主義，既不早需因派或五旬節派，也不早「**需因止自派**」（
 cessationistic）而僅是只是還沒作決定，也不肯定是否有經文
 能決定這個問題的答案。

哥林多前書 12 章 是否說到神蹟性的恩賜何時會終止？

但羅 12:1-13:13 所講的，終以歸於無有：若方言之能，終以信止；知識之能，終以歸於無有。我們現在所知道的右限，先知所講的右限 **是那完全的來**，這「限」以歸於無有了。我作孩子時候，說話像孩子，心思像孩子，音令像孩子：既長了，就如孩子的重王毒了。我們如今彷彿對基督子棄去，楷糊不法 **到那日** 就重「對」了。我如今所知道的右限 **到那日** 就全知道，如同主知道我一樣。如今常在「信、有望、有愛」；這三樣，其中最大的是愛。」

(林前 12:1-13:13)

這一段經文對這個問題的討論很重要，因為但羅在廿四章提到了先知的因賜是「限」的，（或譯為「部分的、不完全的」），而且他還接著說，這「右限」要「自於右」（即「消生」）（林前 12:13）。他甚不說這重會發生的時間，乃是當 **「那完全的來」** 之時。然而那是指何時？

哥林多前書 13:1 的目的

保羅的論點是 **愛超越所有的恩賜，所以，在愛中行事比擁有任何恩賜，都來得更為重要。**

為了突顯愛的超越，保羅又說：愛存到永遠，而恩賜都是暫時的（林前 13:1-3）。接下來（林前 13:9-13）保羅又進一步地解釋為何這些恩賜是暫時的：我們現在有「先知」和「先知所講的」（說預言的）都是部分而不完全的（林前 13:9-10）可是有一天「那完全的」就要將之取代（林前 13:10-12）。此理可用小孩子放棄了幼稚的思想和言論，而改「成人的思想和言論」之比喻來解釋（林前 13:11）。保羅接著又說到我們現今的理「和知識」，是間接的、不完全的，可是有一日將會變成為直接的、完全的（林前 13:12-13），來進一步解釋 13:1 節的意思。

哥林多前書 12:8-12 的目的

在但羅的論述中，**他將語言的功能與甘紋上的時間連接起來**。雖然語言能滿足一些現今的需要，但它卻是不完全的。當「那完全的」來到時，語言的功能就被那些能實現得更好的所取代，那時語言也就紋上了，因為它已經繼續得過時而無用了（1 盾：的音里有此微的差別：耳林多前書 12:8-12 說的「歸於無有」，希臘文是「消滅」，→ 音）。所以總起來說，**耳林多前書 12:8-12 的功能是顯示愛比語言等更能持久，因為那些恩賜都要消逝，而愛卻不消逝。**

我若能說萬人的方言，並天使的話語，

說方言

卻沒有愛，我就成了鳴的鑼，響的鈸一般。

我若有先知講道之能，

說預言

也明白各樣的奧秘，

智慧的言語

各樣的知識，

而且有信，我能夠移山，

信心

卻沒有愛，我就算不得什麼。

我若將所有的賙濟窮人，

施捨

又捨己身叫人焚燒，

殉道

卻沒有愛，仍然於我無益。

見證信仰，
付上最大代價

動機不對，做甚麼都沒價值！

擁有恩賜，發揮到極致

哥林多前書 1 章 基督回來時，預言就要終止了

保羅在哥林多前書 13:1 說：「等那完全的來到，這有限的必歸於無有了。」
「部分的，不完全的」，很清楚地指「所知道的」與「先知所說的」即是第 13 節所說的兩件「有限的」活動。為了將兩者的關係表達出來；我們可以這樣繙譯哥林多前書 13:1：

- 愛是永不止息。不論是否有預言，它們終必消滅；不論是否有方言，它們終必停；不論是否有知識，它也終必消滅。」（林前 13:）

「這是因為我們現在的知識是不完全的，預言也是不完全的。」（林前 13:）



耳妹名前：1 當基督回來時，預言 就要終止了

「這工個系指以明確字，「：此 工「丁六」以 然工第
1 然但此山浦拉如： 此個山可，收「此名共：12 1 此字為。
第那字入以成到，西士、士：工「此丁六入以因明，此以出此
「 但大勿丁以性一明昭，此且「第那字入以成2 ！此在麻
時候」從上下文的幾個因素來看，保羅的意思是主再來的時候。

「第 一 個 因 素， 從 1 然 成 五， 1 然 以 此 以 但 此 十 西 成
以 味 任， 1 1 以 那 1 以 且 1 然 以 「第 那 字 入 以 成 到
以 味 任， 這 一 以 以 12 然 成 五 且 昭 然 以， 此 個 以 人 以 此 此 此
此 乙 謝 五， 此 此 丁 注， 到 那 此 此 西 工 此 工「， 我 如 今 所 知 道 的
有 限； 到 那 時 就 全 知 道， 如 同 主 知 道 我 一 樣。」

此 個 以 味 以 「工 此 工 此 五 日 十 四 2 此 個 以 味 以 以 此 十 「如 同 主
知 道 我 一 樣」， 「這些事都只有當主回來時才會發！」



耳妹名前：1 當基督回來時，預言就要終止了

(9) 第一個西田，從這兒開始，以口以東王，世間可以明白照此王山「那兒入」東王，以味明，並且甘叔向東以味明，這兒開始，且西田細為以位上，用止口照此，為！以丁上白，此：19.0，為丁敬明這一則，仙紹經始，為丁信王人風靈因日，以合六十四成以從以味明還當方茲，這一則世山丁一個上八則！位照以位則，此：油：它以此訂的計劃，為且上甘士，丁壬西丁，以五以它此六十四成以味明——從：世：度到來世——以後，還能常存；它要存續到永遠。

(9) 第一個西田，從口照明以並以味以風靈因日口以以西——以此以此述宙，此：山：以以此送仙且此十四成以味明，大且以此為者1. 宙，口照收據七風靈因日，為腦：！cherigme，幽筆任十四成，一此述大一如，因為仙始，你們在恩賜上沒有一樣：及人的，等候我們的主耶穌基督顯現。」

哥林多前書 12:1 當基督回來時，預言就要終止了

哥林多前書 12:1 所說的時候是基督回來的時候，並且這聖經的功用是說，這此屬靈恩賜會在信徒中持續著，直到那個時候。這表示我們有：一個法林的聖經隨處 **但羅認為，世空整個教會時代，這此恩賜都會在革新會的益處而持續地發生功能，直到主回來為止。**

反對論點

(1) 經文沒有明說恩賜何時終止

此經文沒有明說何時這此恩賜將要止息。改革宗大多數的靈恩止息說的根據，是認為太簡所指「那完全的 林前 1 10 是指新約正典的成全。換言之，它指的遠早於主的再臨。所以止息論者辯稱，在新約正典 都到齊以後，這此靈恩就可以、或說也應該止息」。

2 恩賜終止的時間比主回來！早

這個反對論點是說，哥林多前 12.1 的「等那完全的來到」，是指比主回來更早的時候。持這第一種反對論點的人說「等那完全的來到」的音思有幾種可能，1. 加人教會成熟之時、當取經宣佈之時，或當外邦人被納入教會之時。關於這方面是極少論述，可能是雷羅 (Robert I. Royman) 所寫的「今日長老會論理」的指示。還有一個挂類似立堪的清晰論述，則目於陳大雷 (Walter Chantry 自「使徒所行的神蹟」 Signs of the Apostles)

反對論點

陆上雨从山脚且往北一个市密 可其名称 = 12.1 理为「山入
 从山入」 + 0.1.0 大其名称为甘山从山入且用市北 1 山
 从山入 其 = 1 0 「山入」 山西往山入 求可理为「大
 田相山西市密 求北甘叔往雨今从山入 其 = 0.0 可且大
 止北相以山西市密 一个字大取山入山入往山入 下一个字一个都
 山入 市北同一个市田 大一个姓 = 0.1.0 = 山入 1 山「E
 上 「山入」 在「他」情况下则可指另一种意思：「完整」
 山「全」。

與例來： +oloi } 個字大至1： = 0.1 亩，且神田來： 到「： 入世以能首 能工也個丁合此田止此字大可」 名： 者 19.1 以這個字以佰且北一市字世以能首而， 這個字以姓淮立田以佰止字個則： L- 字來此字， 大可止名共： 19.1 那亩， 以也個能此字溫竹， 其上下文指出， 「那： 全自來到」 是指著基督回來的時候。

反對論點

- 雷羅伯博士的論點則有此不同。他的推理如下：
- (1) 林多前 13:9-11 所提及「有限的（不完全的）」——「方言、方言及知識」——都是指不完全的啟示方法，**都與神要讓祂的教會明白祂的旨意有關。**
- (2) 此上下文 11 節「那完全的」必定也是指著與此「有限的（不完全的）」**同一類的事。**
- (3) 所以，在此上下文 11 節「那完全的」必定也是指著一種啟示的方法，然而**是完整的。神要讓祂教會明白祂旨意的這一個完全的方法，乃是聖經。**
- (4) 論「那完全的來到」的時間是當聖經正典完成之時。
- 雷羅伯還解釋說，他的意思不是說「那完全的」就是精準地指著聖經的正典而言，而是指**啟示過程的完成**，——其結果乃是聖經的產生（見該書 13 頁）。
- 有人用哥林多前 13:1 的「到那時就要面對面了」反對他的說法，因為那是指面對面地看神，而他的回答則是說，這一節經文可能不一定是指這個，可能只是指說看得「直接」與看得「模糊」之對比（見該書 13 頁）。

反對論點

回應雷羅伯的論點：雖然他的論點本身立意謹慎、前後一致，但仍舊**依賴一項先行的假設**，那是在整個討論裏佔有一席之地**的即新約裏之預言以及有關賜的權**。當我們了解到雷羅伯**假設預言**（以及方言言和在此提及的「知識」之類）**是屬於和聖經同等級的啟示**，那麼他的整個立論就變得很清楚了。我們可以將之寫如下：

- (1) 方言言與方言言是和聖經同等級的啟示。
- (2) 所以，這整段經文都是關於和聖經同等級的啟示。
- (3) 所以，**那完全的**指的是和聖經同等級的啟示之完全或完成，**即聖經的完成。**

在這種推論中，原先的假設決定了推演出的結論。不過，若是要作這種假設，必須先在新約聖經論及預言的經文中作一歸納性的分析，並證明這假設是直的。但是還沒有人能歸納證明新約中會眾的預言具有**和聖經同等級的權威。**

反對論點

鍾馬田 Martyn Lloyd Jones 博士指出 將「那空空的來到」的時間認為是新的正典空出的時間，會遭遇到另一個難題：

那表示現今右耶穌左面前的我們，對神的真理知道得比信徒但羅還多。那：：我們加起來甚不比信徒他多.... 這句坏了信徒但羅.... 還要優越！那表示我們相：處：一種地步.... 我們.... 今知道，如：：知道我一：」.... 實際上，只有一個詞可以形容這樣的觀點：胡說八道！」

今日容許袖跡性的恩賜之可能，是否對教會危險呢？

露因小自派的是後一頂論點，早： **強調估田袖跡性因賜的教會，會落在不平行的；危險**，也可能會勿畋了甘他重要的事，例如傳福音、教導健全的教義與過道得純潔的生活。

估田袖跡性的因賜早「危險的」，這說法本身就不早恰當的評論 **因為右」重」對的，卻是危險**，不少在甘種音義上早如此：例如它教丁作早危險的，則由，早；危險的。假如我們定義「危險的」音田早「可能會未錯的」，那麻我們就可以評論說 任何人做的任何重都可能早「危險的」。因為這個評論並不性定的濫田問題，早以早就繼成溫無日的的批評了。關於這個問題比較好的處理方法早問：「它們的運用符合聖經嗎？」「是否採取了合適的步驟以防備濫用的危險？」

今日宗教性的恩賜之可能，是否對教會危險呢？

教會是首的會繼續不平衡，而今日此教會事實上已經繼續不平衡了，「早」不早所右的教會都會繼續那樣，而不早非繼續那樣不可。此外，因為這個論點「根」於教會生活的首實地裏而產生的，所以我們也可以問類似的問題：「在今日世界，『樣的教會』在傳道立上是右里放？怎樣的教會甘會冒是告犧牲地奉獻金錢？怎樣的教會左實際上強調生活的純潔？怎樣的教會對士白己和對神的託負愛是深？」法林地回答這此問題並不空見，可是也不認為我們可以公正地說「那此」因為「動或工旬節運動中的教會，在這此領域重比起其他的獨立派教會，是今般性地「左」弱。事實上，在甚此例子重，他們在這此領域可能是更強的」在此口是重說「一」這種論強調神性恩賜的教會將會變得不平衡的論點，在實際的運作中，並「得」證」。

【屬靈生命操練邀請】

你能做什麼來挑旺或強化那些在你重而靈要強化的屬靈恩賜？是不是此恩賜已經「休眠」，但卻被你忽略了？你認為你為何會忽略它們？你能做什麼來重燃或挑旺它們？

1. 相你自己的教會，現在有那些屬靈恩賜是正在被挑旺或挑旺功能？有那些屬靈恩賜是你教會最需要的？你是否能做些什麼來幫助解決那些需要？